

УДК 241.4

Диакон Максим Тихоцкий  
магистрант 2 курса обучения  
Калужской духовной семинарии

Deacon Maxim Tikhotsky  
2st year master's student  
of the Kaluga Theological Seminary

## ГРЕХ И ЕГО СУЩНОСТЬ В ПОНИМАНИИ СВЯТИТЕЛЯ ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА

### SIN AND ITS ESSENCE IN THE UNDERSTANDING OF ST. THEOPHAN THE RECLUSE

**Аннотация.** В указанной статье автор всесторонне раскрывает и анализирует учение святителя Феофана (Говорова) о грехе. В своем духовном наследии Вышенский Затворник особое внимание уделяет определению сущности греха и указывает методы борьбы с ним. Рассматривая данную проблематику, святитель подробно описывает механизм происхождения греха, его развитие в душе человека и методы борьбы и освобождения от него. На основании трихотомической антропологической модели автор публикации предлагает классификацию греха на три разновидности, что соотносится с антропологическими и амартологическими воззрениями святителя Феофана.

**Abstract.** In this article, the author comprehensively reveals and analyzes the teaching of St. Theophan the Recluse about sin. In his spiritual heritage The Bishop of Vyshensk pays special attention to the aspect of the essence of sin and the struggle against it. Considering this issue, the saint describes in detail the mechanism of the origin of sin, its development in the human soul and methods of struggle and liberation from sin. Based on the trichotomous anthropological model, the author proposes a classification of sin

into three varieties, which correlates with the anthropological and amartological views of St. Theophan.

**Ключевые слова:** святитель Феофан Затворник, аскетика, грех, борьба с грехом, человек.

**Key words:** St. Theophan the Recluse, asceticism, sin, struggle with sin, man.

Тема греха и борьбы с ним в богословских трудах отцов Православной Церкви является одной из центральных и особо важных. Это объясняется прежде всего тем, что вследствие грехопадения прародителей грех прочно вошел в мир, воцарился в нем, принес хаос, страдания, тленность, болезни и смерть. Имея богатый духовный опыт, отцы Церкви в своих трудах не могли не уделять данной теме особого внимания, так как всестороннее раскрытие темы сущности греха и борьбы с ним позволяет изложить учение Православной Церкви о том, как преодолеть в себе греховные проявления, искоренить страсти и достичь чистоты души. Святитель Феофан (Говоров) является для Православной Церкви ярким примером церковного писателя, оставившего после себя богатейшее духовное наследие. Особо ценным в творчестве святителя Феофана являются его многочисленные письма к духовенству и мирянам, в которых он подробно останавливался как на различных аспектах духовной жизни христианина (будь то монашествующий либо мирянин), так и на вседневных вопросах мирского человека (вопросы быта, хозяйства, медицины, науки), но с обязательным подробным уклоном данного светского вопроса в сторону христианской жизни. Рассматривая тему греха, святитель Феофан особо подробно описывает его происхождение в мире, развитие, распространение и влияние на душу и тело человека. В дальнейшем он подробно описывает своим корреспондентам по переписке пути и средства в победе человека над грехом.

Итак, рассматривая вопрос греха и его сущности по творе-

ниям святителя Феофана Затворника, прежде всего следует остановиться на причинах человеческой греховности. Святитель Феофан приводит мысль, согласно которой человек стал грешить вследствие отпадения от Бога прародителей через совершение ими первородного греха. По слову святителя, грехопадение привело к тому, что человечество «начало ходить по плоти» [7, с. 593–594]. При этом святитель особо подчеркивает, что не дьявол являлся причиной грехопадения прародителей, но сами люди, которые по своей собственной воле и желанию неправильно использовали ту свободу, которую Бог даровал им в акте сотворения мира и человека. Таким образом, прародители злоупотребили свободой, дарованной Богом, и тем самым подвергли себя и все человечество воздействию греха [1, с. 207–208].

При рассмотрении вопросов причин всеобщей греховности и последующего развития греха в человеке святитель Феофан отмечает, что посредством грехопадения прародителей внутри человеческого естества развились самоугодие и самость. Именно «самость» в данном аспекте является важнейшим и ключевым последствием первородного греха, так как благодаря самости в человеческий род вошли многообразные страсти, которые, в свою очередь, извратили естественные силы человека и потребности его души и тела. Это все привело к тому, что человек стал приверженным различным страстям [7, с. 570].

Таким образом, святитель Феофан в своих письменных трудах говорит нам о том, что причина нашей греховности — это злоупотребление свободой прародителями, самость и самоугодие, приведшие к акту грехопадения. Само же грехопадение есть акт, приведший человечество к извращению всего его естества (душевного и телесного) и развитию страстности.

Рассматривая понятие и сущность греха, святитель Феофан Затворник предлагает три подхода к его определению. Согласно учению Вышенского святителя, при первом подходе грех рассматривается с позиции дела, которое противно Божиим

заповедям (грех как дело), при втором подходе грех представляет собой определенное расположение человека к некоторым порочным привычкам (страстям) (грех как страсть или расположение), при третьем подходе грех есть некое состояние человеческой души (грех как состояние, настроение) [2, с. 133–134].

Определяя грех в качестве дела (первый подход), святитель Феофан приводит мысль о том, что сущность греховного дела проявляется, во-первых, в непосредственном злоупотреблении человеком дарованной Богом свободы, а во-вторых, в самом нарушении человеком Закона Божиего. В указанном аспекте святитель отмечает, что грех представляет собой дело — то есть преступление заповедей Божиих как повелевающих (например, почитание Бога, родителей), так и запрещающих (не убивать, не прелюбодействовать, не воровать) [2, с. 133–134]. Таким образом, по учению святителя Феофана, грех есть дело, заключающее в себе преступление человеком Закона Божия, при котором он (человек) либо совершает в своей жизни какое-либо запрещенное в заповедях Божиих дело (например, ворует, убивает), либо же уклоняется от исполнения Богом указанного благого дела (не посещает богослужения в установленные дни, не осуществляет ухода за престарелыми родителями и т. д.).

Также при рассмотрении греха в качестве дела святитель Феофан особо подчеркивает: несмотря на то, что через грешное дело человек (грешник) совершает преступление Закона Божия, он (Закон) не становится разоренным и попраным вообще. По мысли святителя, человек сам совершает разрушение и попрание Закона Божия внутри себя. Человек отвергает Закон, и этим самым он (человек) совершает акт противления Богу [6, с. 110].

Таким образом, согласно святителю Феофану, сущность греха, рассматриваемого с позиции «дела», заключается в том, что через такое дело человек в одностороннем порядке отходит от Бога, противится Ему и Его Божественной воле.

Рассматривая второй подход к определению сущности греха, святитель Феофан отмечает, что грех есть некое расположение или склонность человека. При данном расположении человек проявляет определенную любовь, а также привязанность к некоторым греховным делам либо порочным привычкам — то есть человек становится приверженным какой-либо греховной страсти. В данном аспекте, по мысли святителя Феофана, страсть есть постоянное желание, тяга человека совершать тот или иной полюбившийся грех. Находясь в страстном состоянии, человек через регулярное и непрестанное совершение греховных поступков выражает свою любовь к ним. В свою очередь такое желание можно охарактеризовать в качестве неких греховных склонностей человека, при которых он имеет расположение к творению некоего греховного дела [2, с. 166–167].

Анализируя вышеуказанные воззрения святителя Феофана Затворника, можно отметить, что страсть, будучи сильным влечением ко греху, приводит человека от состояния духовной и телесной свободы к состоянию духовного рабства. При таком рабстве плененный человек, даже при осознании вредности и гибельности определенных дел, поддается соблазну к их совершению, привыкает и проявляет к ним расположение, привязанность и симпатию.

В своих письмах к различным лицам святитель Феофан Затворник называл греховное расположение человека (то есть страсти) в качестве одного из проявлений идолослужения. Так, он отмечает, что страсти человеческие есть идолы, а любое пристрастие человека — это идолослужение. По слову Вышенского святителя, имея определенную страсть, сердце порочного (страстного) человека становится жилищем («капищем») определенного идола (то есть страсти). Именно такому идолу человек с послушанием и любовью, сопряженной с покорностью, всячески приносит различные жертвы и милости (творит регулярные и ставшие привычкой греховные дела) [5, с. 124–125].

Святитель Феофан Затворник в своих письменных трудах особо указывает на опасность греховных расположений (наклонностей) для человека и его души. Так, по мысли святителя, греховные расположения, наклонности человека (то есть страсти) — это препятствия для «горения» Божией теплоты в душе человека. Вышенский святитель в данном аспекте приводит весьма интересное сравнение. Так, он сравнивает страсти человека с сырыми дровами. В обоснование такого сравнения он говорит о том, что как сырые дрова лишены возможности загореться и приносить в окружающую среду тепло, так и человеческие страсти, распространяя в человеческую душу сырость и смрад, лишают страстного человека теплоты духовной (Божией теплоты). Приведя данный пример, святитель Феофан также указывает на путь «возгревания» теплоты Божией. Так, он приводит мысль о том, что для того, чтобы просушить в душе человека «сырые дрова», ему необходимо подложить сухих дров, под которыми следует понимать все силы души и тела человека, которые нацелены на изгнание и искоренение греховных наклонностей [8, с. 198–200].

Таким образом, второй подход к определению сущности греха, по учению святителя Феофана, заключается в рассмотрении греха не просто как некоего дела, противного Божиим Заповедям, но как некоей порочной привычки человека регулярно и постоянно совершать греховные дела и испытывать к ним определенное расположение.

В своем третьем подходе к определению сущности греха святитель Феофан Затворник делает особый акцент на сферу человеческого духа. Рассматривая грех с данной позиции (духа человека), святитель предлагает окунуться в психологические аспекты человеческой души, то есть внутреннего состояния человека, пораженного грехом. Здесь святитель рассматривает грех динамически, то есть как определенные жизненные этапы человека. В таком подходе мы не увидим точного и лаконичного определения понятия «грех», однако увидим глубокую сущ-

ность греха относительно психологии человека в течение его земной жизни.

Итак, в данном аспекте святитель Феофан рассматривает грех как определенное (греховное) настроение человека в определенный этап жизненного пути. Здесь в рамках данного подхода Вышенский святитель выделяет три этапа греховной жизни человека. Данные этапы описывают и характеризуют духовное движение человека по нисходящему пути, то есть пути от доброго к худому, от жизни добродетельной — к жизни порочной (греховной).

Святитель Феофан подразделяет такие возрасты на 3 основных этапа — младенческий, юношеский и мужеский (зрелый).

Согласно учению святителя Феофана, первый — младенческий возраст греховной жизни характеризуется тем, что в душе человека под воздействием определенных внешних факторов начинает происходить начальное формирование порочной жизни с постепенным пристрастием ко греху. Однако, как в «духовном младенце», в данный период в человеке еще присутствуют и напоминают о себе определенные отголоски добродетелей (внутреннего добра), которые то и дело вступают внутри человека в борьбу с развивающимся грехом и злом. В периоде младенчества человек, по мысли святителя Феофана, постепенно начинает пренебрегать и опускать добрые душевные движения, при этом он плавно начинает вступать на путь греха. В конце младенческого этапа человек начинает совершать грех безбоязненно, что формирует в нем такие опасные и душевредные качества, как нечувствие, нерадение и ослепление [3, с. 238].

Второй этап греховной жизни, по учению святителя Феофана, называется юношеским. Как отмечает святитель Феофан, на данном этапе человек уже пребывает в грехе, имея в себе такие душевредные качества, как нерадение и нечувствие. Духовные силы человека, вследствие воздействия на них силы греха, впадают, по слову святителя, в «сон летаргический» [3,

с. 238]. Находясь в таком состоянии, душа человека, по мысли святителя Феофана, входит в состояние внутреннего нечувствия, беспечности и самозабвения [4, с. 37]. Продолжая описывать второй этап греховной жизни, святитель Феофан отмечает, что в дальнейшем, по мере развития греха внутри души человека, через преобладание над силами духа силы греховные покоряют своему влиянию все остальные органы и силы человека, коими являются ум, сердце и воля [3, с. 238]. Таким образом, по мысли святителя Феофана, на этапе греховного «юношества» греховные силы получают свободу и приоритет над человеческим духом. Они приобретают власть над человеческим естеством и вводят человека в последующее состояние ослепления, покорности и согласия ко греху и духовному ослеплению.

Вместе с тем, описывая греховное «юношество», святитель Феофан особо отмечает, что несмотря на сон греховный, который поражает силы духа человека, сам человек на данном этапе еще не находится в состоянии постоянного сна греховного и полном бесчувствии. Будучи греховным «юношей», человек все еще имеет возможность пробудиться духовно. В свою очередь, пробудившись, человек снова приобретает желание борьбы с грехом и оставления его. Однако такое желание человека ввиду появления у него на данном этапе робости и внутреннего страха уже не сопрягается с какими-либо активными действиями по борьбе с грехом. Здесь святитель Феофан замечает, что появившийся внутренний страх приводит человека к тому, что он уже не способен восстать против греха, а также вступить с ним в противоборство, а это обстоятельство, в свою очередь, приводит человека в опасное состояние духовного рабства [3, с. 238–239]. Таким образом, итогом второго этапа греховной жизни является прекращение борьбы с грехом, что приводит ко вхождению человека в рабство греху.

Третий этап греховной жизни святитель Феофан называет «мужеским». Здесь, по мысли святителя, человек входит в полное порабощение греху и укореняется в нем. На данном этапе

7. *Феофан Затворник, свт.* Толкования послания апостола Павла к Римлянам. М.: Правило веры, 2006.

8. *Феофан Затворник, свт.* Что есть духовная жизнь и как на нее настроиться. М.: Отчий дом, 2012.